



Copyright © King Saud University



٢١٤  
ك

(كتاب في أصول الدين) . كتبت سنة ١٠٩١ هـ .

٥٦٠ ق مختلف المسطرة ٥١ ر ٢١ x ٥٥ ر ٥١ سم

نسخة حسنة ، خطها تعليق ، ناقصة الأول ، بها آثار

رطوبة ، عليها حواش وشرح وتعليقات كثيرة .

١٠٢٨

١ - أصول الدين أ - تاريخ النسخ .



مكتبة جامعة الرياض - قسم المخطوطات

اسم الكتاب **فرائد عقائد** الرقم **١٠٧٨**

اسم المؤلف

تاريخ نسخ **١١٩١**

عدد الأوراق **٥٧** القياس **٢٥٤٢**

ملاحظات **تحتفظ** **٢١٤**











[illegible]

معان ثلثه نسبة امرای افرایا با و سب و ادراک وقوع //

النسبة اولاً وقوعها وحطاب انتهى المتعلق بافعال المخالفين

بالا قبضاء او التخمير كالاجوب والاباحة وغوفا وهن الاخير غير

مراد اینجا لانه و انانم افضل الاعتقاد و لكن يلزم ان يحاط به في الكلام

والعلم بالوجوب واخواته واستندراك فيد الفرعية التفرع الى

فانما يعلم على البحر كيد في الماء او انما كيد في الماء او انما كيد في الماء

لم الشرى فالمراد اما المعنى الاول ووجهه ظاهر في التامع في جعل

للمان عبارة عن السائل والملكة وعلى القدير بن معى الشريعة ما

هذا من الشرح لا ما يتوقف عليه الوجود به ووحدته

لا يبرأ من غير الشرع لكن الاحكام الاعتقادية التي يفيد ٢٣

حدثنا عن الشيخ **عليه السلام** ما يعلق بكيفية القول **القول** اذا اريد به

هذا المصنف في الامام يعبر المصنف بعقل العارفين

وكان لا يظفرها بأشكال من حيث البهجة والعلف والحامد الاحكام  
التي في نية الشرف لم يكن

وَاللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ۚ لَهُ أَسْمَاءُ الْغَيْبِ لَا يَخْفَى عَلَى شَيْءٍ مِنَ الْعَالَمِينَ ۚ

...فانما هذا هو المقصد من هذه المسألة

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم  
موسم من مواسم العلم والفضل

هو دوا مضبوط و واضعاً اذا

منها ما يتعلق بالاعتقاد والاعتقاد

[illegible]

فصل في معرفة النقص  
دونا في النقص  
النقص في النقص  
النقص في النقص































[illegible]

العلم وبقائه **ف** قلنا هذا على عادة اه حاصلة اختيار التي **ع** قلنا هذا على عادة اه حاصلة اختيار التي  
 الاجر وبيان وجه **ال** احقر **ع** عن نه يقاب احلاس **ع** قلنا هذا على عادة اه حاصلة اختيار التي  
 اي فيما لا يقتصر اليه فان دائرهم نفع او قاتلهم فيما لا **ع** قلنا هذا على عادة اه حاصلة اختيار التي  
 بعضهم **ع** لما وجد بعض الادراكات يعني ان احسن **ع** قلنا هذا على عادة اه حاصلة اختيار التي  
 لظهوره وعدمه **ع** ان بعد احد اسباب **ع** قلنا هذا على عادة اه حاصلة اختيار التي  
 العلم الان في فعله سواء كانت اشارة الى كونه **ع** قلنا هذا على عادة اه حاصلة اختيار التي  
 فلا يتم دلالة ثبوتها فانها مثبت على ان النفس لا يدرك **ع** قلنا هذا على عادة اه حاصلة اختيار التي

لأن النفس بسيطة والجسمانية بل بولسطة لا بغيرها  
القوة الجسمانية بل بولسطة لا بغيرها  
الباطنة كالوهم











سنة ١٢٠٠

عند الارهاصات والكرامات من العجرات على سبيل  
جامعنا و...  
عند الارهاصات والكرامات من العجرات على سبيل  
جامعنا و...  
عند الارهاصات والكرامات من العجرات على سبيل  
جامعنا و...































[illegible]

لم ان يلق كونه روالا لان الشاف جزء من الحركة والسكن  
 معا فلا يميز بين بالاد والحق ان الحركة كون اقراره  
 مكان ثان والسكن كون ثان في مكان اقرار وهذا عند قديم  
 الاخوان في الاليات واما على القول ببقائها فغير ايضا اشكال  
 وهو جازم الروا ان قلت نوار يستلزم وقوعه في زمان لا في مكان  
 مستلزم فله جواز استلزام سبق القدم لان القدم يتألف من عدم مطلق  
 ومنه المتقد مادام هو انحصار الالهيان والاشياء لا بان الحيز حيث اراد  
 الجواز في الحيز فيمتاز عنه بقيد اخر فيلزم التركيب ليس بشئ  
 اذا اشتراك بالعدم راض سيما السلب يستلزم التركيب على انه يجوز  
 ان يمتاز ببقائه عند شئ كما هو من هذا الشكل في فلا يلزم التركيب  
 لان ادلة وجود المحركات غير تامة كالان ادلة بغيرها كذلك  
 منها ما سبق انفا ومنها ما بان ادلة على غير نقب  
 والا جاز ان يلقا بعض تناجيات الشافق لا راي اوانه  
 وجاز بان الالهيان يوم لا يكون وانتفاء الملزوم لا يستلزم انتفاء  
 اللازم على ان عدم الدليل ونقص المزموع عدمه عندك لا يبعد  
 وعدم تصور الجبال الشافق يعلم بالبداهة لا بانه لا دليل  
 عليه **ف** حدوث الاعراض الى حدوث سائر الاعراض عند حدوث

[illegible]







[illegible][illegible]























[illegible][illegible][illegible][illegible]

ولأنه لا رتبة في ذلك من الاحتمالات **قوله** فالاولي ان يقال  
وقد جاب ايضا بان القديم هو الاول في القام بنفسه وليس ما كلف  
نقد القديم بالاثبات لا المطلقة ولا بحيث انه لا يوافق من باب السكالي  
واما في نفسه فممكنة قدس ما فيه من انه خالف ما انشأه  
بثبوت الصفات في انما يلزم قديم الذات وقد ما كان في ذلك  
من ان كل ممكن حدث في سبيل في القديم **قوله** والاشبه من المعنى بتقديم فلا يخفى من الممكن  
يرد عليه انه قالوا انقدم المشبه والكلام وقسوه بالمتنوع على المتكلم  
فانتم في الماكور على ظاهر **قوله** قدس في العلمانية يكون الوجود لا اياه  
قالوا انما في العلم والصفة ما في الوجود زيد ما انه لا وجود قدس  
واجيب بان المراد بالغير ههنا فرد اخر من نوعه والالزام ان لا يغيره  
ولا يمكن ان يقال ان القديم والاشبه بالانسان  
فلا يمكن ان يسمى القديم كذا قبل تكملة يرد الاله ان لا يغيره  
فيلزم **قوله** وانهم على الاصلح لما كان عدم الانفكاك في العلم ظاهر  
لم يغيره في الوجود عدم الانفكاك في العلم ظاهر **قوله** وانهم على الاصلح لما كان عدم الانفكاك في العلم ظاهر

[illegible]



















[illegible][illegible]











































[illegible]

**الشهود** واسكانها في الجنة والقول بان تلك الجنة كانت  
في القدم والانشاء طلب متعلق من الخدم مستبعد عن بعض الناس ما هو  
**جبتا** من بيان ان الدنيا خالف لاجلهم المكين وقد يردون الى  
مردود بقوله تعالى قلنا اهبطوا منها اذ السوط انقلاصه

[illegible]







الجزء الاول من الدعوى مع ان الخصم لا ينكره فاعلم ان اجيبك

وَجَبَّارٌ لَّا يُؤْتِي السُّبْحَ نَفَقَةً



الكبرية المطلقة في الكفر على ان التكفير مقيد بالثبوت فلا قطعه با  
لوقوع اذ المراد بالكبائر انواع الكفر وانما هي ومفرقة ما عدا  
الكفر عن معنيته بالاجماع ولولم يجر الكبرية على الكفر ليقى التقييد بلا دليل  
والتعليق بالاجتناب فلا فائدة لانه يجوز مفارقة الصفات لم يرد في الشرط المذكور  
والشفاعة اي المصولة بالثبوت لا يقال من تلك المكروهات  
فحرمان الشفاعة كما نص عليه في التلويح فيجوز اهل الكبائر بالطريق  
الاولي لا يقول لان الملازمة لان جزء الادلة لا يلزم ان يكون جزء  
الاعلى الذي لجزء اخر عظيم ونوسم فليقل المراد حرمان الشفاعة  
او حرمان الشفاعة لرفع الدرجة او لعدم الدور او بعض  
موافق المحر على ان الاستحقاق لا يستلزم الوقوع ولا يوافق  
والمؤمنات اي لدنوبهم ومعهم الكبائر ولا يكره ثبوت الشفاعة  
وعلى انما يستلزم في الدرجة لانه عدم تلك الشفاعة لا يتخير  
بقيع الحال وحقيقه الياس لكن لا بد على انما هو حق اهل الكبائر  
ولا يقبل منها شفاعة فلا لاية ينفي اهل الشفاعة ولولم يرد  
الكتاب ثم انه يثبت ان يلقى النفس التي تبت فالحال ان كانت  
شفاعة شفيعة لم تقبل منها فليقلها تقبل بطريق اخر وقد تسليم  
دلالة على عدم الاشارة الى من يشر الى منه الدلالة على عدم  
الاشخاص

وقيل ان الاستحقاق لا يستلزم الوقوع ولا يوافق  
المؤمنات اي لدنوبهم ومعهم الكبائر ولا يكره ثبوت الشفاعة  
وعلى انما يستلزم في الدرجة لانه عدم تلك الشفاعة لا يتخير  
بقيع الحال وحقيقه الياس لكن لا بد على انما هو حق اهل الكبائر  
ولا يقبل منها شفاعة فلا لاية ينفي اهل الشفاعة ولولم يرد  
الكتاب ثم انه يثبت ان يلقى النفس التي تبت فالحال ان كانت  
شفاعة شفيعة لم تقبل منها فليقلها تقبل بطريق اخر وقد تسليم  
دلالة على عدم الاشارة الى من يشر الى منه الدلالة على عدم  
الاشخاص

ان الشفاعة لا تستلزم الوقوع ولا يوافق  
المؤمنات اي لدنوبهم ومعهم الكبائر ولا يكره ثبوت الشفاعة  
وعلى انما يستلزم في الدرجة لانه عدم تلك الشفاعة لا يتخير  
بقيع الحال وحقيقه الياس لكن لا بد على انما هو حق اهل الكبائر  
ولا يقبل منها شفاعة فلا لاية ينفي اهل الشفاعة ولولم يرد  
الكتاب ثم انه يثبت ان يلقى النفس التي تبت فالحال ان كانت  
شفاعة شفيعة لم تقبل منها فليقلها تقبل بطريق اخر وقد تسليم  
دلالة على عدم الاشارة الى من يشر الى منه الدلالة على عدم  
الاشخاص

الاشخاص  
فقد ان الضمير للمؤمن اذا لاية تزلت منهم فيكون  
في حال

عدم الاشخاص واعتري عليه بان النفس تكون في سياق النفي  
عامة والنفي راجع اليها فيكون ايضاً ويكون ان يجب بانه لا ضرورة  
في رجوع النفي اليها من حيث عدمها فان المكروه المنفية فاقته حسب  
الوضع وعدمها عقلي ضروري فاذا قلت لا رجعة الدار وانما هو  
على السطح ليس يلزم منه ان يلقى جميع العالم على السطح ثم لو قيل ان  
المكروه في قوله في سياق النفي كقولها فيمنع ايضاً لم يبعد جدا  
وهو مراد ذلك المعتري ايضاً والله اعلم فان المكروه في قوله فيمنع  
لا يجب تخصيصها بالكفر ان قلت كيف يخص بهم وقد سلم  
عدم الاشخاص قلت اسم هو الدلالة على عدم الارادة  
فلا يخفى للمفهوم عدم المص بالثبوت في صفة غير المحتجب عن الكبرية ثم  
والصفة المحتجب عن صفة قاطرة لانه بطا بالاجماع لان جزء الدلالة  
الايان هو الجنة والخروج عن الجنة بطا بالاجماع فتبين الخروج  
عن النار وفيه منطوقه وان جاز في خلا العذاب بالتحقيق  
ووقع ان الذين امنوا وعملوا الصالحات ميسر هذا الاستدلال  
على العمل الصالح لا يتناول التروك ثم ان لا تدرك على عدم طول من الكلام  
لمعنى الايمان لكن بطلان مزعم الاعتزال وقد جعلنا اذ كفر اهل  
الاطلاق من غير تقييد بالثبوت وقوله فلا مرد حول التفاوت بالثبوت  
والضعف حتى لا يزيد الجزاء على الجنابة وهذا الدليل الزاهر والافتراف

فقد ان الضمير للمؤمن اذا لاية تزلت منهم فيكون  
في حال

فقد ان الضمير للمؤمن اذا لاية تزلت منهم فيكون  
في حال

فقد ان الضمير للمؤمن اذا لاية تزلت منهم فيكون  
في حال

Copy University



[illegible]

الى بيان الحاقه في النطق بجميع اجزائه كان اطلاق اسم الكافر  
 وقوله جعل كافر الشان ان الكفر في منزله الصورة في الظ  
 وخفف اجزائه الاحكام لا فيما بين وبين الله فيه وذكر في شرح المقالة  
 ان التصديق المقارن لا مارة التكدب غير معتد به والابان هو  
 التصديق الذي لا يتعارض مع شيئا من الامارات **فلا** يمكن لا يجمع النطق  
 ان قلت الظاهر الموثق ولا تصديق فيهم قلت الكلام في الابان  
 الحقيق لا يمكن **فلا** تصديق باق في القلب هذا مناف لما عليه  
 المتكلمون من ان النوم ضد الادراك **فلا** يجمعان **والذهور**  
 في حالة النوم واليقظة انما هو عن حضور فتلك اما حال الذهور لا  
 عدم التصديق واما حال الغضور فليس كذلك بل قد يذهب فيها وقد  
 لا يذهب **فلا** حتم كانه الموثق اسما له وكذلك يكون الاقرار مرة  
 اخرى انه جزء مفهوم الايمان **فلا** وانما الاقرار شرط لاجزاء الاحكام  
 ولا يجوز الاقرار لهذه العرض لا بد وان يلقى على وجه الاعلان على الامان  
 وغيره من اهل الاسلام بخلاف ما اذا كاله ركنا فانه يكفي مجرد التكلم في  
 العرض وان لم يظهر على غيره **فلا** والنصوص معاصرة لا لا ترا







هذا هو الحق لا خلاف فيه  
فلا يخفى ان هذا هو الحق لا خلاف فيه

وفي نظر لان حصول الشراء قديف بانه المراه زيادة اعداد  
وعدم البقاء لا ينافي ذلك ومن ذهب الى ان الامار من الامانة  
فرضا كان او خلا كما هو مذهب الخوارج والطلاق وعبد الجبار  
فرضا فقط كما هو مذهب الجبائيين واكثر المعتزلة بخره فان قلت  
انتفاء الجزء يستلزم انتفاء الكل فكيف يتصور الزيادة والانتفاء  
قلت النوافل مما يتبع جزء الاما يشترع جزاء وكذا بعض الزايف قد  
ينفي فرضا فبقية جزء من غير ان يشترع كذلك كزيادة القنطرة والقيام  
بعبادة الصلوة وايضا قد ينقص بعض الواجبات الزايف بانتهاء

وجوب الكفارة عن الغير او بعض افراد واجب فصار العمل كالصلوة  
والزكاة بل يمكن ان لا يجب الكفارة لمن امن ومات قبل ان يجلي عليه  
وبه يعلم ان الامانة عند المعتزلة صلاة لا يخرج عنها صلاة او واجب  
كذلك فثبت **وهذا الاعتبار** التخصيص فانه التكليف الشرعي  
اي واجب لا يخرج عنه واجب وهذا قريب من مذهب الجبائيين  
غير التكليف بغير قصد والاول لا يتصور الا في مقولة القبول اما  
في التكليف باعتبار ذاته في التكليف بالاعتقاد

فصل التكليف بالامانة تكليفا بالنظر الى موجب له فهو واجب وان كان  
فصل التكليف بالامانة تكليفا بالنظر الى موجب له فهو واجب وان كان  
فصل التكليف بالامانة تكليفا بالنظر الى موجب له فهو واجب وان كان  
فصل التكليف بالامانة تكليفا بالنظر الى موجب له فهو واجب وان كان

هذا هو الحق لا خلاف فيه  
فلا يخفى ان هذا هو الحق لا خلاف فيه  
هذا هو الحق لا خلاف فيه  
فلا يخفى ان هذا هو الحق لا خلاف فيه

خلاصة ما في شرح المواقف **ولا ينافي** الموقفة فثبت عند المعتزلة  
فوق في قلب صدق النبي عليه السلام ببقية بقية مكلف يتصور ذلك  
اختياري في حاصره كلام بعض المتأخرين ان التصديق هو العلم  
اليقيني الذي يحصل مباشرة اسباب والمعرفة اعم فيكون الموقفة  
البقية الاختيارية تصديقا عند فان قلت يلزم ان يثبت الموقفة  
البقية الغير الاختيارية تصديقا عند قلت التصديق الامانة في علم  
نفس من التصديق المختار وهو المقابل للتصديق فلا شك ان هذا  
هو توجيه كلام بعض المتأخرين وليس يختار عند ذلك وتفصيل  
الكلام مما لا يحتمل المقام **بعض** فهو الاحكام بمعنى ان الاسلام  
هو الخضوع والانقياد للاحكام وهو معنى التصديق بغير ما

جاء به النبي عليه السلام فبرادق الالهيان والبرادق في سبيلهم لا  
تخاد المطاعين **ويؤيده** في الاتحاد فثبت في ما وجدنا في ما عرفت  
من السامي وانما قلنا كذلك لكثرة البيوت والكفار فيها ولبسهم  
كله من واعتراضهم عليه بان الاستثناء لا يتوقف على الاقادة كقولك  
على قوله من قال ان استثناء المسلم عن المؤمن بوجوب الاتحاد

اخرجت العلماء فلم انك الا بعض الجماعة وقد سبوا قبوله ومن  
يقبل من الاسلام ويوافق في قبول منه والامانة بغير من طالب ويرد  
عليه ان ليس المراد بغير الاسلام في المعنوم وهو لا يقبل ان يثبت

هذا هو الحق لا خلاف فيه  
فلا يخفى ان هذا هو الحق لا خلاف فيه  
هذا هو الحق لا خلاف فيه  
فلا يخفى ان هذا هو الحق لا خلاف فيه

Copyright University















[illegible]

المؤمن على الدنيا والآخرة  
اخلاقه على الدنيا والآخرة  
المؤمن على الدنيا والآخرة  
اخلاقه على الدنيا والآخرة  
المؤمن على الدنيا والآخرة  
اخلاقه على الدنيا والآخرة  
المؤمن على الدنيا والآخرة  
اخلاقه على الدنيا والآخرة  
المؤمن على الدنيا والآخرة  
اخلاقه على الدنيا والآخرة

[illegible]

ولذا ادرسوا الحضر والياس اذ قد ذهبت الغطاء من العلماء  
يجب تخصصهم  
الى ان اربعة من الانياس في حرق الالبياء الحضر والياس والارض  
عيسى وادرسوا السماء **ثم** لم يقد لتفصيل على التابيع الى حراة  
والا فالسموات افضل من الارض والارض افضل من الماء والماء افضل من النار والسحاب  
والارض من النار والسحاب من الارض والارض من الماء والماء من النار والسحاب من الارض  
والاحسن **ثم** وعلى هذا وجدنا السلف الى اكثر اهل السنة وقد  
ذهب البعض الى تفصيل على عثمان والبعض الآخر الى التوقف فيما  
بينهما **ثم** فلم يتوقف حرة لان قرب الدرجة وكثرة الثواب امر لا يلزم

\_\_\_\_\_







فان البنية في الوصور وهو اني ابتداء وزمانه بقا لاننا نقول الوصور  
 ان كان بعد ذلك ويوجد من الان كما ذكرنا  
 بالمصدر في اصله لا بقا له وانما الجاه هو الوصور  
 ان يعبر العقل فينبغي ان يكون وقته بالقدم من قبله  
 الحاصل بالمصدر ومدلول الفعل حقيقة هو الاول على ان قبيل الما فعال  
 للمحدث فليقل **قوله** ولانه العصة ليست بشرط ابتداء من عليه  
 انه ان اراد بالعمية ملكة الاحتياط فلا تقرب اذا الما ان لا يشترط  
 عدم الفسق وان اراد عدم الفسق فعدم اشتراط ابتداء من قالوا ان  
 بشرط عدم الفسق لا ياتي في الامر الدين ولا يوثق باوامره  
**قوله** قلنا انما لما فرغ من مقاد علم اعلم ان مباحث الامامة وان  
 كانت من الفقه كذا لما شاع بين الناس في باب الامامة استغناء  
 فاسرع ومالت فرق اهل البدع والاهواء الى تفصيلات باردة  
 تكاد تفضي الى رفض كثير من قواعد الاسلام ونقص عقائد المسلمين  
 والقبح في الخلفاء الراشدين احدثت تلك المباحث بالكلام  
 وادرجت في تعريف عونا للقاصرين وصونا للامة المهتدية  
 عن مطاع المبتدعين **قوله** ولا نضيف هو مكيال مخصوص فالضرب  
 لاحد من قد يجي بمعنى النصف فالضرب الما فيجوز اجتهاد اي فاجته  
 بمعنى ان المحبة المتعلقة بهم هي المحبة المتعلقة به وهذا  
 قول فينبغي ان يعضد **قوله** فلما لم يعلم من احوال الناس اه هذا

اي معنى في زمان وديم الطوار  
 ان كان بعد ذلك ويوجد من الان كما ذكرنا  
 ان يعبر العقل فينبغي ان يكون وقته بالقدم من قبله

صحت حاله او العلم اني في وقت  
 السانق والاشيق والامامة والاشاد وما يتعلق  
 في ذلك على قاعد الاسلام يكون في وقت

اي قطع تقدير ان يكون الما بالضم  
 لا مخصوصا للضم ان يكون في وقت

انما يتم في خصوصيات الاشخاص وامامه الطوائف المذكورة بالا  
 ووصاف كاكل الربا وثواب الخمر والقروج على السروج فلا يلزم  
 ترتيب الصنف على الاوصاف بقا على انه المناط **قوله** ولا يبيد في درجة  
 الانبياء الاولة ان يذكر في مباحث النبوة لانه مقاد الفقه  
**قوله** قلناه انه عصى من الذنوب او معناه انه وفقه للنبوة الخالصة  
 والتمسك من الذنوب كذا لا ذنب له **قوله** لا يقال منه ليست من النقص  
 اعلم ان اللفظ اذا ظهر منه المراد فان لم يجز النسخ فيكون والافان  
 لم يجز ان يغير ففسر والافان ليست لاجل ذلك المراد ففسر  
 فظاهره اذا اخذ فان في ظاهره مخوف وان في نفسه وادرك  
 عقلا ففسر او نقلنا ففسر او لم يدرك لفسر ففسر **قوله** اذا ثبت كونها  
 معصية بديل قطع ولم يكن الاستحسان مؤلا في غير ضرورات الدين  
 فتاويل الفلاسفة في لا يبر حدوث العالم وعوالم لا يدركهم هذا  
 جز الاجماع القطع منقطع عليهم واما كفي منكر فيه خلاف  
 موافقة للحكمة اعم من هذا في قطع النظر عن حال الاشخاص  
 والازمان لعدم اختلاف باختلاف تلك احوال واما مشاورة الخلق  
 فالحكمة فيه ليست ذاتية فتمنع خلافه فتمنع ان يقد ارادة بتدبير حال  
 الاشخاص والازمان **قوله** فان قيل الجزم بان العاصي يترك في الناس

اي معنى في زمان وديم الطوار  
 ان كان بعد ذلك ويوجد من الان كما ذكرنا  
 ان يعبر العقل فينبغي ان يكون وقته بالقدم من قبله

صحت حاله او العلم اني في وقت  
 السانق والاشيق والامامة والاشاد وما يتعلق  
 في ذلك على قاعد الاسلام يكون في وقت

اي قطع تقدير ان يكون الما بالضم  
 لا مخصوصا للضم ان يكون في وقت

اي معنى في زمان وديم الطوار  
 ان كان بعد ذلك ويوجد من الان كما ذكرنا  
 ان يعبر العقل فينبغي ان يكون وقته بالقدم من قبله







في شهر جمادى الاخر بمدينة ديار بكر في مدرسة الزنجيري

فصل ۱۰۹۱



بیان فی کتاب الاینب علیہم السلام

[illegible]

فوفضة ويرق الفضة انما لها

Handwritten text in Urdu script, likely a signature or a short note, written diagonally across the page.

وطى الأمهات خرم البنات  
ونكح البنا خرم الأمهات

کوزلرم باشی فیه که در ائل افاد در حرمینا دوت چو تکه کوزدن دوشدی مردم زاده در

عجبت من شيخ و من زهد به فذكر القادر و هو الهام  
لا شير الخير